

السبب الأعلى « ولنلاحظ دقة القول الحكيم : « يوفق الله بينهما » . فسبحانه لم يقل : إن يريدنا إصلاحاً يوفقا بينهما . بل احتفظ سبحانه لنفسه بفضل التوفيق بين الزوجين .

ويذيل سبحانه الآية : « إن الله كان عليهما خبيراً » أي بأحوال الزوج ، وبأحوال الزوجة ، وبأحوال الحكم من أهله ، وبأحوال الحكم من أهلها ، فهم معطون بعلمه . وعلى كل واحد أن يحرص على تصرفه ؛ لأنه مسئول عن كل حركة من الحركات التي تكتنف هذه القضية ؛ قربنا علم وخبير .

وما الفرق بين « عليم » و« خبير » ؟ . فالعلم قد تأخذه من علم غيرك إنما الخبرة فهي لذاتك .

وبعد أن تكلم الحق على ما سبق من الأحكام في الزواج وفي المحرمات ، ولما كنا من مقابلها المحلات ، وتكلم ممن لا يستطيع طولاً وتكلم عن المال . . . وحذرنا أن نأكله بالباطل ، وتكلم عن الحال بين الرجل والمرأة ، وبعد ذلك لفتنا الحق ووجهنا ونبهنا إلى المنهج الأعلى وهو قوله سبحانه :

﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنُبِ وَآبِنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ۝﴾

وعندما يقول لنا الحق : « واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً ، أى : إياكم أن تدخلوا في قضية من هذه القضايا على غير طاعة الله في منهجه . . والعبادة هي : طاعة العابد للمعبود ، فلا تأخذها على أنها العبادات التي نفعلها فقط من : الصلاة والصوم والزكاة والحج ، لأن هذه أركان الإسلام ، ومادامت هذه هي الأركان والأسس التي بنى عليها الإسلام ، إذن فالإسلام لا يتكون من الأركان فقط بل الأركان هي الأسس التي بنى عليها الإسلام ، والأسس التي بنى عليها البيت ليست هي كل البيت ؛ لذلك فالإسلام بنيان متعدد . فالذين يحاولون أن يأخذوا من المصطلح التصفي ، أو المصطلح الفني في المعلوم ويقولون : إن العبادات هي : الصلاة وما يتعلق بها . . والزكاة والصوم والحج ؛ لأنها تسمى في كتب الفقه والعبادات ، فلقد قلنا : إن هذا هو الاسم الاصطلاحي ، لكن كل أمر من الله هو عبادة .

ولذلك فبعض الناس يقول : نعبد الله ولا نعمل . نقول لهم : العبادة هي طاعة عابد لأمر معبود ، ولا تفهموا العبادة على أساس أنها الشعائر فقط ، فالشعائر هي إعلان استدامة الولاء لله . وتعلمي شحنة لنستقبل أحداث الحياة ، ولكن الشعائر وحدها ليست كل العبادة ، فالمعاملات عبادة ، والمفهوم الحقيقي للعبادة أنها تشمل عبادة الأرض ، فلحق سبحانه وتعالى قال :

﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ﴾

(من الآية ٩ سورة الجمعة)

كانه أخرجهم من البيع إلى الصلاة ، ولم يخرجهم من فراغ بل أخرجهم من حركة البيع ، وجاء به البيع ، لأنه العملية التي يأتي ربحها مباشرة ؛ لأنك عندما تزرع زرعاً تنتظر مدة تطول أو تقصر لتخرج الثمار ، لكن البيع تأتي ثمرته مباشرة ، تباع فتأخذ الربح في الحال . والبيع - كما نعلم - ينظم كل حركات الحياة ، لأن معنى البيع : أنه وسيط بين منتج ومستهلك ، فعندما تباع سلعة ، هذه السلعة جاءت من منتج ، والمنتج يبحث عن وسيط يبيعها لمستهلك ، وهذا المستهلك ثمجة منتجاً أيضاً ، والمنتج ثمجة أيضاً مستهلكاً . فالإنتاج والاستهلاك تبادل وحركة الحياة كلها في البيع وفي الشراء ، ومادام هناك بيع ففيه شراء . فهذا استمرار لحركة الحياة . والبائع دائماً يحب أن يبيع ، لكن المشتري قد لا يحب أن يشتري ؛ لأن المشتري

سيدفع مالا والبائع يكسب مالا ، فيوضح الله : أتركوا هذه العملية التي يأتي ربحها مباشرة ، ولتبدأ النداء لصلاة الجمعة . لكن ماذا بعد الصلاة ؟ يقول الحق : ﴿ قَدْ أَفْضَيْتَ الْمَبْلُوءَ فَأَنْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (١٥)

(سورة الجمعة)

إذن فهذا أمر أيضاً . فإن أطعنا الأمر الأول : « فاسعروا إلى ذكر الله » فالأمر في « فانتشروا في الأرض » يستوجب الطاعة كذلك . إذن فكل هذه عبادة ، وتكون حركة الحياة كلها عبادة : إن كانت صلاة فهي عبادة ، والصوم عبادة ، وبعد ذلك .. إلا تحتاج الصلاة لقوام حياة ؟ لا بد أن تتوافر لك مقومات حياة حتى تصل . وما هي مقومات حياتك ؟ إنها طعام وشراب ومسكن وملبس . وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب . إذن فجميع حركة الحياة كلها سلسلة عبادة ، ولذلك فالحق سبحانه وتعالى يقول :

﴿ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا ﴾

(من الآية ٦١ سورة هود)

إذن فكل عمل يؤدي إلى عبادة الكون واستباط أسرار الله في الوجود يعتبر عبادة لله ؛ لأنك تخرج من كنوز الله التي أودعها في الأرض ما يلفت الناس إلى الحقيقة الكونية التي جاء بها الإيمان .

وبإمكانك أن تظن أن العبادة هي فقط العبادة التصنيفية التي في الفقه « قسم العبادات » وقسم المعاملات ، .. لا ، فكله عبادة ، لكن الحركات الحياتية الأخرى لا تظهر فيها العبادة مباشرة ؛ لأنك تعمل لضحك ، أما في الصلاة فأنت تقطع من وقتك ، فسميها العبادة الصحيحة ؛ لأن العمليات الأخرى بعمل مثلها من لم يؤمن بالله ، فهو أيضا يخرج للحياة ويزرع ويصنع .

ولماذا سموها العبادات ؟ لأن مثلها لا يأتي من غير متدين . إنما الأعمال الأخرى من عبادة الكون والمصلحة الدنيوية فقير المتدين بفعلها ولكن كل أمر لله نطيعه فيه اسمه عبادة . هذا مفهوم العبادة الذي يجب أن يتأكد لنا أن نخلص العمل بالعقول التي

خلقها الله لنا بالطاقات المخلوقة لنا ، في المادة المخلوقة وهي الأرض وعناصرها لترقى بالوجود إلى مستوى يسعدنا ويرضى الله عنه .

« واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً » . بعدما قال كل هذا الكلام السابق ، لفتنا ربنا إلى قضية يجب أن نلاحظها دائماً في كل تصرفاتنا هي أن نأمر بأمر الله في منهجه ، وألا نشرك به شيئاً ، لأن الشرك يضر قضية الإنسان في الوجود ، فإن كنت في عمل إياك أن تجعل الأسباب في ذهنك أمام المسبب الأعلى . . بل انصد في كل عمل وجه الله .

ويضرب الحق المثل لراحة الموحد ولتعجب المشرك فقال :

﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَبًا لِرَجُلٍ هَلْ يُسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٩٩﴾ ﴾

(سورة الزمر)

فهذا عبد مملوك لجماعة ، والجماعة مختلفة ومتشاكسة ، وهو لا يعرف كيف يوفق بين أوامر كل منهم التي تتضارب ، فإن أرضى هذا ، أغضب ذاك . إذن فهو عبد مبدد الطاقة موزع الجهد ، مقسم الالتفاتات ، ولكن العبد المملوك لواحد ، لا يتلقى أمراً إلا من سيد واحد وغنياً من السيد نفسه . والحق يشرع القضية لعبانه بصيغة الاستفهام ، وهو العلم بكل شيء ليجعل المؤمن به بشاركه في الجواب حتى إذا ما قال الحق : « هل يستويان ؟ » هنا يرضى الإنسان على عقله ويريد أن يجيب ، فماذا يقول ؟ سيجيب بطبيعة الفطرة وطبيعة منطق الحق قائلاً : لا يارب لا يستويان .

إذن فانت أيها العبد المؤمن قد قلتها ، ولم يفرضها الله عليك . وقد طرحها الحق سبحانه سؤالاً من إليك ، حتى يكون جوابك الذي لن تجد جواباً سواه . فإذا ما كنت كذلك أيها العبد المؤمن قد ارتحمت في الوجود وتوافرت لك طاقتك لأمر واحد وهي واحد ، هنا تصبح سيداً في الكون ، فلا تجد في الكون من يأخذ منك عبوديتك للمكون . وتلك هي راحتنا في تنفيذ قول الله : « واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً »

لأن الإشراف بالله - والعبادة بالله - يرهق صاحبه . وباليات المشركين حين يشركون
ياخذون عون الله ، ولا ياخذون عون الشركاء . لكن الله يتخلل عن العبد المشرك ،
لأنه سبحانه يقول :

(أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملاً أشرك فيه معي غيرى تركته
وشركه) (١) .

الحق إذن يتخلل عن العبد المشرك . وليت العبد المشرك ياخذ حظه من الله
كشريك . . وإنما يتعلم عنه حفظ الله ، لأن الله غنى أن يشرك معه أحداً آخر .
وهكذا يكون المشرك بلا رصيد إيمان ، وبخيا في كد وتعب . ويرد الحق سبحانه
وتعالى عبادته بالإحسان إلى الوالدين فيبقى قوله - جل شأنه - : « وبالوالدين إحساناً »
والوالدان هما الأب والأم ، لأنهما السبب المباشر في وجودك أيها المؤمن . ومادامت
عبادتك لله هي فرع وجودك ، إذن فإيمانك من أبي وأم كسبيين يجب أن يلفتك إلى
السبب الأول ، إن ذلك يلفتك إلى من أوجد السلسلة إلى أن تصل إلى الإنسان
الأول وهو آدم عليه السلام .

« وبالوالدين إحساناً » . . انظر إلى المترتبة التي أعطاها الله للوالدين ، وهما الأب
والأم . والخطاب لك أيها المسلم لتعبد الله ، والتكليف لك وأنت فرع الوجود ، لأن
الخطاب للمكلف ، والتكليف فرع الوجود ، والوالدان هما السبب المباشر لوجودك ،
فإذا صعدت السبب فالوالدان من أين جاء ؟ . . من والدين ، وهكذا حتى تصل
لله ، إذن فانتبهت المسألة إلى الواحد ، لأن التكليف من المكلف إلى المكلف فرع
الوجود . والوجود له سبب ظاهري هما « الوالدان » ، وعندما تسلسلها تصل لله إنه
- سبحانه - أمر : اعبدني ولا تشرك بي شيئاً ، وبعد ذلك . . « وبالوالدين
إحساناً » . . كلمة « الإحسان » تدل على المبالغة في العطاء الزائد . . الذي نسميه
مقام الإحسان

« وبالوالدين إحساناً » . . الحق سبحانه وتعالى حينما قرن الوالدين بعبادته؛ لأنه إله
واحد ولا تشرك به شيئاً ، لم ينكر لو يتعرض لإيمانها أو كفرهما ، لأن هناك أية أخرى

يقول فيها :

﴿ وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبِهَا فِي الدُّنْيَا
مَعْرُوفًا ﴾

(من الآية ١٥ سورة لقمان)

صحيح لا تطعهما ولكن احترمهما ؛ لأنها التسبب المباشر في الوجود وإن كان هذا
السبب مخالفاً لمن أنشأ وأوجده وهو الله - جلّت قدرته - ؛ وصاحبها في الدنيا
معروفاً ، والمعروف يصنعه الإنسان فيمن يحبه وفيمن لا يحبه ، إياك أن يكون قلبك
متعلقاً بها إن كانا مشركين ، لكن صاحبها في الدنيا معروفاً ؛ ولذلك قال :
(وصاحبها في الدنيا ، أى انظر مصلحتهما في أمور الدنيا معروفاً منك . والمعروف
يصنعه فيمن يحب وفيمن لا يحب .

والحق يقول : « وبالوالدين إحساناً » . . ويكررها في آيات متعددة . . فقد سبق
في سورة البقرة أن قال لنا :

﴿ وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ﴾

(من الآية ٨٣ سورة البقرة)

وبعد ذلك تاتي هذه الآية التي نحن بصددنا . . « واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً
وبالوالدين إحساناً » .

وبعد ذلك ياتي أيضاً قوله سبحانه :

﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ﴾

(من الآية ١٥١ سورة الأنعام)

وبعد ذلك ياتي الحق سبحانه وتعالى فيقول :

﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمَلُهُ وَفِصْلُهُ
ثَلَاثُونَ شَهْرًا ﴾

﴿ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ﴾

(من الآية ١٥ سورة الأحقاف)

ويأتي أيضاً في سورة التكاثر فيقول :
﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ حُسْنًا ﴾

(من الآية ٨ سورة التكاثر)

لكن إن جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعمهما ، فإن كان الوالدان مشركين فلا بد أن نمطع عليهما معروفاً . والمعروف كما أوضحنا يكون لمن يحب ومن لا يحب ، ولكن المنوع هو : الودادة القلبية ؛ ولذلك قال :
﴿ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾

(من الآية ٢٢ سورة المجادلة)

ولا يوجد تناقض أو شبه نناقض بين الآية التي نحن بصددناها وبين آية سورة المجادلة . وهناك آيات تكلم فيها الحق وقرن عبادته بالإحسان إلى الوالدين . وهناك آيتان جاء الأمر فيهما بالتوصية بالوالدين استقلالاً .

وذلك في قوله تعالى :
﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ إِحْسَانًا ﴾

(من الآية ١٥ سورة الأسحاف)

وفي قوله سبحانه :
﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ حُسْنًا ﴾

(الآية ٨ سورة التكاثر)

ففيه « إحسان » ، وفيه « حسن » ، « الإحسان » : هو أن تفعل فوق ما كلفك الله مستشعراً أنه يراك . فإن لم تكن تراه فإنه يراك ، « الإحسان » من « أحسن » ، فيكون معناها أنه ارتضى التكليف وزاد على ما كلفه . وعندما يزيد الإنسان على ما كلفه الله أن يصل الخمس المملوكة ثم يجعلها عشرة ، ويصوم شهر رمضان ، ثم يصوم يومى الاثنين والخميس أو كذا من الشهور ، ويؤتي حسب ما قرر الشرع باثنين ونصف في المائة وقد يزيد الزكاة إلى عشرة في المائة ، ويصوم ثم يزيد الحج مرتين . إذن فالمسألة أن تزيد على ما افترض الله ، فيكون قد أدخلك الله في مقام الإحسان ؛ لأنك حين جربت أداء القرائض دفعت حلاوتها . وعلمت بما أفاضه الله عليك من معين التقوى ومن رحمة قوله :

﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ اللَّهُ ﴾

(من الآية ٢٨٢ سورة البقرة)

علمت أن الله يستحق منك أكثر مما تكلفك به ؛ ولذلك فبعض الصالحين في أحد سبحاته قال : « اللهم إن أخشى ألا تثيق علي الطاعة لأنني أصبحت أشتهيها » . . .
أي صارت شهوة نفس ، فهو خائف أن يفقد حلاوة التكليف والمثابة فيقول : يا رب
لأنني أصبحت أحبها ، ومفروض منا أننا نمنع شهوات أنفسنا لكنها أصبحت شهوة
فماذا أفعل ؟

إذن فهذا الرجل قد دخل في مقام الإحسان وأطمانت نفسه ورضيت وأصبح هو
تبعاً لما أمر به الله ورضيه .

ولذلك يجب أن نلاحظ أن الحق سبحانه وتعالى حينما تكلم عن المتقين قال :

﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۖ آخِذِينَ مَا أَرَاهُمْ رَبُّهُمْ وَإِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ
ذَلِكَ مُحْسِنِينَ ۝١٦﴾

(سورة الذاريات)

فلذا هم محسنون يارب ؟ ..

يقول الحق :

﴿ كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ۝١٧﴾

(سورة الذاريات)

وهل تكلفني الله . ألا أجمع إلا قليلاً من الليل ؟ إن الإنسان يصل العشاء من
أول الليل وينام حتى الفجر ، هذا هو التكليف ، لكن أن تحلو للمؤمن العبادة ،
ويزداد الإيمان في القلب والجوارح ، ويأنس العبد بالقرب من الله ، فالحق لا يرد مثل
هذا العبد بل إنه يستقبله ويدخله في مقام الإحسان .

﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ ۝١٨﴾ كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ۝١٩

وَيَا أَهْلَ الْاِثْمِ تَسْتَغْفِرُونَ ﴿١٨﴾

(جزء من الآية ١٦ ، والآيتان ١٧ ، ١٨ سورة التوبة)

وربنا لم يكلفهم بذلك ، إنما كلفهم فقط بخمسة فروض . ونعرف قصة الأعرابي الذي قال للرسول صلى الله عليه وسلم : هل علي غيرها ؟ قال له : لا ، إلا أن تطوع ، وذكر له رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة ، فقال : هل علي غيرها ؟ قال : لا ، إلا أن تطوع ، قال : فادبر الرجل وهو يقول : والله لا أزيد على هذا ولا أنقص منه . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (أفلح إن صدق)^(١) .

وبذلك دخل هذا الأعرابي في نطاق المفلحين . إذن فالذي يزيد على هذا يدخله الله في نطاق المحسنين :

﴿ كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ النَّاسِ مَا يَجْعَلُونَ ﴾ ﴿١٩﴾ وَيَا أَهْلَ الْاِثْمِ تَسْتَغْفِرُونَ ﴿٢٠﴾ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴿٢١﴾

(سورة التوبة)

ولنلاحظ دقة الأداء ، إن الحق لم يذكر أن للمحرومين في أموال المحسنين حقاً معلوماً . لماذا ؟ لأن الحق سبحانه ترك للمحسن الحرية في أن يزيد على نسبة الزكاة التي يمنحها للسائل والمحروم ، وحينما يتكلم سبحانه عن مطلوب الإيمان يقول :

﴿ وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ ﴾ ﴿٢٢﴾ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴿٢٣﴾

(سورة الطارق)

إذن فالذي يزيد على ذلك يستقل من مقام الإيمان ليدخل في مقام الإحسان . كأنه يقول لك في الآية التي نحن بصددتها : إياك أن تعمل مع والديك القدر المفروض فقط ، بل ادخل في برهما والإنعام عليهما والتلطف بهما والرحمة لهما وذلك الانكسار فوق ما يطلب منك ، ادخل في مقام الإحسان ، ثم يأتي في آية أخرى ليرشدنا بعد أن لدخلنا في مقام الإحسان ، إنه يصف ذلك الإحسان بشيء آخر وهو « الحسن » :

﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا ﴾

(من الآية ٨ سورة النكيت)

وما هو المقابل للحسن ؟ إنه « القبح » ، إذن فالحق أدخلنا في مقام الجلال مرة ، وفي مقام الإحسان مرة أخرى ، وهنا أكثر من ملحظ يجب ألا يغيب عن بال المسلم ، أولاً : نجد أن المفروض في الشائع الغالب أن الوالدين يريان أبناءهما ، ومن النادر أن يصبح الولد يتيماً ويربيه غير والده ، فقال : الملح سبب التربية بعد الوجود ، فسبب الوجود : يوجب عليك أن تعطيهما حقوقهما وفوق حقوقهما وتدخل في مقام الإحسان ، ولكنه جاء في آية وعمل ذلك فقال :

﴿ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا ﴾

(من الآية ٢٤ سورة الإسراء)

لقد جاء الحق بالتربية حيثية في الدعاء لهما وفي البر التوصية بهما ، لكن لو أن إنساناً أخذ فيك منزلة التربية ولم يأخذ فيك سببة الإيحاد ، أله حق عليك أن يكون كوالديك ؟

إن الحق يقول : « كما ربيان » ، فإذا كان والدي لهما هذا الحق ، فكذلك من قام بتربية من غير الوالدين له هذا الحق أيضاً ! مادام جاء الحق بالوالدين في علة الإحسان : « قل رب ارحمهما كما ربيان صغيراً » . . . فمرة نلاحظ أنه لا يجرى بمسألة التربية كمن نعلم أن الوالدين هما سبب الوجود ، ومرة يلفتنا إلى أن من يتولى التربية يأخذ حظ الوالدين ، وشيء آخر : وهو أن الحق سبحانه وتعالى حينما وصى بالوالدين إحساناً ، جاء في الحثيات بما يتعلق بالأم ولم يأت بما يتعلق بالأب :

﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَلَلَتْهُ أُمُّ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمَلُهُ وَفَصَّلَتْهُ رَوْحًا ﴾

﴿ تَلَنُّونَ شَهْرًا ﴾

(من الآية ١٥ سورة الأحقاف)

هنا جاء الحق بالحثيات للأم وترك الأب بدون حيثية ، وهذا كلام رب ، لأن إحسان الوالدة لولدها وجد وقت أن صار جنيناً . فهي قد حافظت على نفسها وسارت بحساب وحرص فانشغلت به وهو مازال جنيناً . وحاولت أن توفر كل المطالب قبلما يتكون له عقل وفكر . بينها والله قد يكون بعيداً لا يعرفه إلا عندما يكبر ويصير غلاماً ليربيه لكفاح الحياة ، أما في فترة الحمل والمهد فكل الخدمات تؤتيها الأم ولم يكن

للطفل عقل حتى يدرك هذا ، إنما بمجرد أن وجد العقل وجد أباه يعايشه ويعاشره ، وكلما احتاج إلى شيء قالت له الأم : أبوك يحفظه لك ، وكل حاجة يحتاج إليها الطفل يسأل أباه أن يأتيه بها ، وينسى الطفل حكاية أمه وحملها له في بطنها وأنها أرضعته وسهرت عليه ؛ لأنه لم يكن عنده إدراك ساعة فعلت كل ذلك ، فمن الذي - إذن - يحتاج إلى الحيشة ؟ إنها الأم ، أما حيشة إكرام الأب فموجودة للإنسان منذ بدءه وصيه لأنه رأى كل حاجته معه ، لذلك قال الحق :

﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِرَبِّهِ ۖ إِحْسِنًا صَحَّحَتْهُ أُمُّهُ كَرَّهَا وَوَضَعَتْهُ كَرَّهَا وَحَمَلَتْهُ وَفَضَّلَتْهُ ۚ تَلَكُّونَ شَرًّا ﴾

(من الآية ١٥ سورة الأحقاف)

والطفل لا يعرف حكاية الحمل هذه ، وعندما يتنبه يجد أن والده هو الذي يأتي بكل حاجة ، وما دام أبوه هو الذي في الصورة ، فتكون الحيشة عنه موجودة ، والأم حينئذ مغفولة ومستورة ، فكان لابد من أن يذكرنا الله بالحيشة المتروكة عند الإنسان مكثفياً بالحيشة للأب الموجودة والواضحة عند الابن ، ولذلك نحمد النبي صلى الله عليه وسلم حينما يوصي قال : أمك ثم أمك ثم أمك ، وبعد ذلك قال : ثم أبوك . كما جاء في الحديث : من أبى هريرة رضى الله عنه قال : « جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله من أحق الناس بحسن صحابتي ؟ قال : أمك . قال : ثم من ؟ قال : أمك . قال : ثم من ؟ قال : أبوك » (١) .

ولو حسبناها قهلاً واضحة ، وأيضاً فالأبوة رجولة ، والرجولة كفاح وسمى . والأمومة حنان وستر ، فهي تحتاج ألا تخرج لسؤال الناس لقضاء مصالحها ، أبوك إن خرج ليعمل فعمله شرف له . إنما خروج الأم للسعى للرزق فأمر صعب على النفس ، فالحق سبحانه وتعالى يقول : « وبالوالدين إحساناً » . أو « برآلديه » . إنها . . مقرونة في ثلاث آيات بعبادة الله وعدم الإشراك به ، ثم أفردهما بالإحسان في آيتين ، ويلاحظ هنا أن الحق سبحانه وتعالى حينما تكلم قال :

(١) رواه البخاري ومسلم .

﴿ وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَنْ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا ﴾

(من الآية ١٥ سورة لقمان)

لكن هذا لا يمنع أن تعطيهما المعروف وما يحتاجان إليه ، ونلاحظ أن الحق لم يأت لها بطلب الرحمة ومما على الشرك والكفر كما طلبها لها في قوله :

﴿ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا ﴾

(من الآية ٢٤ سورة الإسراء)

لأنها وإن ربا جسد الولد فلم يربا قلبه وإيمانه ، فلا يستحقان أن يقول : ارحمهما ؛ لأن الحق أراد أن يمس الولد والديه في الدنيا وإن كنا على الكفر .

والحق سبحانه وتعالى حينما يريد أن يشيع الإحسان في الكون كله ، يتبدى بالأقرب فالقريب فالجار ، فقال : « وبالوالدين إحسانا وبذي القربى » . إذن فله دوائر . ولو أن كل واحد أحسن إلى أبوه . فلن نجد واحداً في شيفوخته مهتماً ابداً ؛ لذلك يوسع سبحانه دوائر المحبة الإيمانية فنجاء بالوالدين ثم قال بعدها : « وبذي القربى » أى صاحب القربى ، وما القربى ؟ إن كل من له علاقة نسبية بالإنسان يكون قريباً . هذه هي الدائرة الثانية ، ولو أن كل إنسان موسعاً عليه وقادراً أخذ دائرة الوالدين ثم أخذ دائرة القربى فستدخل ألوان البر من أقرباء متعددين على القريب الواحد ، وملامات الدوائر ستدخل ، فالواحد القريب سيجد له كثيرين يتوكلون على شأنه فلا يكون أحد محتاجاً .

وبعد ذلك يتكلم سبحانه عن اليتيم ، واليتيم - كما نعلم - هو : من فقد أباه ولم يبلغ مبلغ الرجال ، إنه يحتاج إلى حنان أولى . لكن بعد أن يبلغ مبلغ الرجال فهو لا يعتبر يتيماً ؛ فقد أصبح له ذاتية مستقلة ؛ ولذلك يتخلل عنه الوصف باليتيم ، والذي يموت أمه لا نسميه « يتيماً » ، لكن اليتيم في الحيوانات ليس من فقد أباه بل من فقد أمه ، وإن كانت طفولة الحيوانات تنتهي بسرعة ؛ لأن والدته الحيوان هي التي نرعه في طفولته القصيرة نسبياً . إذن فيتم الحيوان من جهة الأم ، والإنسان يتمه هو فقد الأب ؛ لأن الإنسان أطول الحيوانات طفولة لأنه مُرَبَّى لمهمة أسمى من الحيوانية ، وعرضنا من قبل أنك عندما تأخذ لتزرع - مثلاً - فجلاً . . فبعد خمسة عشر يوماً تأكل منه ، لكنك حينما تزرع نخلة أو تزرع شجرة « مانجو » تمكث كذا سنة ،

حتى تشر . . إذن نطول مدة الطفولة وعدم النسل للمثل يتوقف على المهمة الموكولة للشئ ، فإن كانت مهمته كبيرة ، تكن مدة طفولته أطول .

والله سبحانه وتعالى يريد أن يوسع دائرة الإحسان . فإياك أن تقتصر على الوالدين فقط أو أصحاب القربى فقط . خذ في الدائرة أيضاً اليتيم ، لأن اليتيم فقد آباءه ، ثم يرى كثيراً من زملائه وأقربائه لهم آباء ، ولو لم يوص الحق سبحانه وتعالى بهذا اليتيم لنشأ هذا الولد وفي قلبه جذوة من الحقد على المجتمع ، وقد يتردد على الله ، ويتساءل : لماذا لا يكون لي أب وكل واحد من أقراني له أب يأتيه بحاجته ، لكن حين يرى أنه فقد أباً واحداً ثم وجد في الجوار الإيماني آباء متعددين فهو لا يسخط على أن الله أمات آباءه .

إن الذين يخافون أن يموتوا ويتركوا من بعدهم ذرية ضعافاً ، عليهم بالإحسان إلى اليتيم . فلو رأى الواحد منا يتيماً يُكرم في بيته أیوة إيمانية لما شغل نفسه ولما خاف أن يموت ويترك ولداً صغيراً ، بل يقول الإنسان لنفسه : إن المجتمع فيه خير كثير ، وبذلك يستقبل الإنسان قدر الله بنفسه راضية ، ولا يؤرق نفسه ، وهذه مسألة تشغل الناس فنقول لكل إنسان قادر : إذا كنت في بيته إيمانية . واليتيم يجد رعاية من آباء إيمانيين متعددين فسيشأ اليتيم وليس فيه حقد ؛ ولذلك يقول الحق :

﴿ وَلَيْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَةً ضَعِيفًا حَاقُوا عَلَيْهِمْ فَلَبَتُوا اللَّهَ وَلَيَقُولُوا

قَوْلًا سَيِّئًا ۝۱۱﴾

(سورة النساء)

لأنك إن رأيت المجتمع الإيماني قد رعى أيتام غيرك فستكون على ثقة من أنه يرحم أيتامك ، فإن جاء الموت أو لم يأت فلا تشغل نفسك به ، لكن إذا رأى الإنسان يتيماً مضطرباً ، فهو يحض على أسباب الحياة ويريد أن يأن بالدنيا كلها لولده ، ونقول لمثل هذا الأب : احمل لابنك بأن تضع ما تريد أن تدخره له في يد الله ، لأن الذي خلق آمن من المخلوق ، ولذلك قلنا من قبل : إن سيدنا معاوية وسيدنا عمرو بن العاص كانوا يجلسان - في آخريات حياتهما - يتكلمان معاً ، فيقول عمرو بن العاص لمعاوية : يا أمير المؤمنين : ماذا يبقى لك من متاع الدنيا ؟ قال معاوية : أما الطعام فقد سئمت

أطيه ، وأما اللبس فقد مللت إليه ، وحظي الآن في شربة ماء بارد في يوم صائف تحت ظل شجرة .

وهذه كلمة تعطي الإنسان طموحات إيمانية في الكون ، فبعدما صار معاوية خليفة وأميراً للمؤمنين والكل مقبل عليه قال : حظي في شربة ماء بارد في ظل شجرة في يوم صائف ، وهذه توجد عند ناس كثيرين . كأن الطموح انتهى إلى ما يوجد عند كل أحد : شربة ماء بارد ، ثم قال معاوية لعمر : وأنت يا عمرو - ماذا بقي لك من متاع الدنيا ؟ قال عمرو بن العاص : بقي لي أرض خوارة - يعني فيها حيوانات تخور مثل البقر - فيها عين خمرارة . أي تعطى ماءً وفيراً لترى الأرض ، وتكون في في حياتي ولولدي بعد مماتي ، وكان هناك خادم يخدمها اسمه « وردان » . أراد أمير المؤمنين أن يلاطفه فقال له : وأنت يا وردان ، ماذا بقي لك من متاع الدنيا ؟ انظروا إلى جواب العبد كي تعرفوا أن الإيمان ليس فيه سيد ومسود ، فقال له : حظي يا أمير المؤمنين : « صنعة معروف أضمه في أعناق قوم كرام لا يؤدونه إلي في حياتي » أي لا يرون هذا الجميل لي . حتى تبقى لعقبى في عقبهم . إذن فحفظه صنعة معروف يرضه في أعناق قوم كرام لا يؤدونه إليه في حياته حتى تكون لعقبه أي لمن سيرك من أولاده .

كانه يفهمنا أنه لا شيء يضيع ، فكما تمد يدك بمد غيرك يده لك ، والرسول صل الله عليه وسلم يعطينا هذه المنزلة فيقول : أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا ، وأشار بإصبعيه متجاورين ، أي منزلة هذه ، فبالله بعد ذلك ألا يبحث كل واحد منا عن يتم بكفله لكي يكون مع النبي صل الله عليه وسلم في الجنة . وهذه المنزلة كانت أمنية كل صحابي .

فقد جاء رجل من الأنصار إلى رسول الله صل الله عليه وسلم وهو محزون فقال له النبي صل الله عليه وسلم : « يا فلان مالي أراك عزوناً » فقال : يا نبي الله شيء فكرت فيه فقال : (ما هو ؟) قال : نحن نعلمو عليك ونروح ننظر إلى وجهك وتجالسك وغداً ترفع مع النبيين فلا نصل إليك ، فلم يرد عليه النبي صل الله عليه وسلم ونزل عليه جبريل بهذه الآية :

﴿ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ
وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ﴾

(سورة النساء)

نبحث النبي صلى الله عليه وسلم فيشره. (١)

فالحق يقول هؤلاء : لا تحزنوا ، فهاهنا نحبون رسول الله صلى الله عليه وسلم
ونفرحون في الدنيا لأنكم معه فلا تخشوا مسألة وجودكم معه بالجنة فسوف أبعثكم معه
في الجنة ، فالمرء مع من أحب ، ولذلك أقول لكل مسلم : ابحث عن يتيم تكفله
حتى تأخذ المنزلة الإيمانية ، المنزلة العلية في الآخرة .

فقد قل عليه الصلاة والسلام : « أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا وأشار بالسبابة
والوسطى وفرج بينهما » (٢)

فقل لي: إذا عاملنا اليتيم في ضوء هذه التعاليم فماذا يحدث ؟ سيتشتر التكافل في
المجتمع .

ويقول الحق بعد ذلك : « والمساكين » .. ونعرف أن المساكين .. كما قال
الفقهاء عنهم وعن الفقراء : إن كلهم في حاجة ، فهل المسكين هو من لا يملك
حاجة ، أو الفقير هو الذي لا يملك حاجة أو يملك دون حاجته . كأن يكون إيراده
مثلاً عشرة بينما حاجته تحتاج إلى عشرين ؟ اللهم أنه يكون محتاجاً . وكلمة « فقير »
ماخوذة من فقار الظهر أي مصاب بما يقسم الوسط والظهر . وهو اسم معبر .

و« مسكين » أيضاً اسم معبر من المسكن والسكن أي ليس له استعلاء في شيء ..
مغلوب ومقهور .. فاللفظ نفسه جاء معبراً ، و« الجار » كلمة « جار » تعني :
عدل ، كقولنا : جار عن الطريق أي عدل عنه ، فكيف أسى من في جانبي
« جاراً » ؟ لأن من في جانبك حدد مكاناً له من دنيا واسعة ، فيكون قد ترك الكثير

(١) من تفسير القرآن العظيم للإمام ابن كثير .

(٢) رواه البخاري .

وجاء للقليل ، وأصبح جارك ، أى أنه عدل عن ضيق واسعة وجاء بجانبك ، فسموا الجار لمن جارك ، أى عدل عن كل الأمكنة الواسعة وجاء إلى مكان بجانبك .

وهذا الجار يوصى به الله سبحانه وتعالى كما أوصى بالقريب ، وبالمسلمين ، للجار حقوق كثيرة ؛ لذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم كما جاء في الحديث : « الجيران ثلاثة : فجار له حق واحد ، وهو أدنى الجيران حقاً . وجار له حقان ، وجار له ثلاثة حقوق : قلما الذى له حق واحد فجار مشرك لا رحم له ، له حق الجوار ، وأما الذى له حقان فجار مسلم له حق الإسلام وحق الجوار ، وأما الذى له ثلاثة حقوق فجار مسلم ذو رحم له حق الإسلام وحق الجوار وحق الرحم » (١) .

ويقول صلى الله عليه وسلم في حق الجار :

« مازال جبريل يوصى بالجار حتى ظننت أنه سيورثه » (٢) .

أى سيجعل له من الميراث ، وما هى حدود الجار ؟ . حدوده : الأقرب باباً إليك ، إلى أربعين ذراعاً ، وقلوا : إلى أربعين داراً ، هنا يقول الحق : « وأجار ذى القربى » . فأعطاه حق القربى وحق الجوار ، وقال : « وأجار الجنب » . لأن فيه جاراً قريباً وجاراً بعيداً وقوله : « الجنب » أى البعيد ، « والصاحب بالجنب » « والصاحب » هو المرافق . ود بالجنب أى بجانبه . قلوا : هو الزوجة أو رفيق السفر ، لأن الرفقاء في السفر مع بعضهم دائماً ، أو التابع الذى يتبعك طمعاً فيما عندك من الرزق سواء كان الرزق مالاً أو علماً أو حرفة يريد أن يتعلمها منك ، فهو الملازم لك ، والخدم أيضاً يكون « بالجنب » وكل هذا يوسع الدائرة للإحسان ، ولو حسبت هذه الدوائر لوجدتها كلها متداخلة .

وما هو ذا النبي عليه الصلاة والسلام يقول لأبى ذر رضى الله عنه :

(١) رواه البزار وأبو الشيخ في التواب ، وأبو نعيم في الحلة عن جابر ، وهو حديث ضعيف .

(٢) رواه أحمد وأبو داود ومسلم وأبو داود والترمذي عن ابن عمر .

« يا أباذر إذا طبخت مرقة فأكثر ماءها وتعاهد جيرانك »^(١)

والمهم أن تتواصل مع جارك ، أو الجار ذى القربى : أى الذى قربته المعرفة ، وكثير من الجيران يكون بينهم ود ، وهناك جار لا تعرف حتى اسمه ، فهذا هو « الجار الجنب » ، والصاحب بالجنب وابن السبيل « وابن السبيل » فقد تقول مثلاً : فلان بن فلان ، كأنك لا تعرف أباه ، أو تقول : فلان ابن البلد الفلانية أى لا تعرف عنه شيئاً سوى أنه منسوب لبلد معين ، وعندما تقول : ابن سبيل تعنى أنه غريب انقطعت به كل الأسباب حتى الأسباب التى يمكن أن تعرفه بها ، فساعة تراه تقول « ابن سبيل » أى ابن طريق ، ولا نجد مكاناً ينسب إليه إلا الطريق ، لا نجد أباً ينسب إليه ، لا نجد أمّاً ، لا نجد قبيلة ، لا تعرف عنه شيئاً .

« وما ملكت إيمانكم » - وسبق أن تكلمنا عن ملك اليمين وقلنا : إن الإسلام إنما جاء لا ليشرع رقاً . . ولكن جاء لينهى رقاً ، ويسد منابعه التى كانت موجودة قبل الإسلام ، ولا يبقى إلا منبع واحد - هذا المنبع الواحد هو الحرب المشروعة ، ولماذا لم يطلقهم ؟ . لأن الحرب المشروعة عرضة أن يأخذ الخصوم من أبنائى وأنا آخذ من أبنائهم ، فلا أطلق أبنائهم إن جاءوا فى يدي حتى يطلقوا أبنائى الذين فى أيديهم ، ويصير الأمر إلى المعاملة بالمثل ، التى انتهت إليها العالم الحديث وهى تبادل الأسرى .

وقد نهانا الإسلام فى ملك اليمين عن أن يقال : « عيذى » بل يقال : فتى . ولا يقال : « أمى » بل يقال : فتاق ، حتى التسمية أراد الشرع أن يهذبها ، كى لا تنصرف العبودية إلا لله .

الحق سبحانه وتعالى جاء بالإسلام والرق كان موجوداً ، وله منابع متعددة فوق العشرين ، وليس له إلا مصرف واحد هو إرادة السيد ، فجاء الإسلام ليصفى الرق ، وأول تصفية شيء هو أن تسد منابعه . ويدل أن يكون مجرد مصرف واحد ، وهى رغبة السيد ، جعل له الإسلام مصارف متعددة ، إذن فنكون قد حددنا المنابع فى نبع واحد ، وحددنا المصارف . . فالذنب بينك وبين الله تكفركه بأن تعتق رقبة ،

أو أحدثت ظهراً مثلاً تفتق رقبة . وهذه رغبة من يريد أن يصفى الرق ، فإذا لم توجد عند أى مالك أسباب لتصفية الرق وظل الفقى أو الفتاة تحت يمينه ، فالإسلام يرشدك ويهديك : مادمت لم تؤثر أن تعتقه واستيقته فأحسن معاملته ، أطعمه مما تطعم وألبسه مما تلبس ، ولا تكلفه ما لا يطيق ، فإن كلفته فيدك معه ، وهات في واحدًا يلبس من ملابس سيده ويأكل مثله وعندما يعمل عملاً فوق طاقته تجهد يد السيد بيده . . أليست هذه هي المعاملة الطيبة ! قال الله : « وما ملكت أيمانكم » .

وبعد ذلك يحىء الحق سبحانه وتعالى في ختام الآية بما يملك كبرياء ذى الإحسان ، فإياك أن تكون النعمة أو البذل الذى سبذله يعطيك في نفسك غرور الاستعلاء ، لأن غرور الاستعلاء هذا يكون استعلاء كاذباً . وأنت إذا استعليت على غيرك بأعراض الحياة ، فهذه الأعراض تتغير ، ومعنى « أعراض » أنها تأتى وتزول . فالذى يريد أن يستعل ويستكبر فعليه أن يستعل ويستكبر بحاجة ذاتية فيه ؛ ولذلك لا يوجد كبرياء إلا لله ، إنما الأفيار من البشر فتحن نرى من كان قوياً يصير إلى ضعف ، ومن كان غنياً يصير إلى فقر ، ومن كان عالماً يصبح كمن لا يعلم :

﴿ لِكَبَلًا يَعْلَمُ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا ﴾

(من الآية ٥ سورة الحج)

فلا كبرياء إذن لمخلوق ، ومن يريد أن يستعل ويتكبر على غيره فليتكبر - كما قلنا - بحاجة ذاتية فيه ، أى بشيء لا يسلب منه ، والمخلوق كلهم في أفيار ، والوجود الإنسان تطراً عليه الأفيار ، إذن فاجعل الكبرياء لصاحبه ، وإياك أن تظن أنه عندما قلنا لك : اصعل كذا وأحسن لذى القربى واليتامى والمساكين ، إياك أن تحبط هذه الأعمال بأن تستعل بها ؛ لأنها موهوبة لك من الله ، ومادامت موهوبة لك من الله فاستع ؛ لأن الذى يتكبر هو الذى لا يجد أمام عينه من هو أكبر منه .

هات واحداً يتكبر لأن عنده مليوناً من الجنيهات ثم دخل عليه واحد آخر عنده أكثر منه ماذا يفعل ؟ إنه يستحى ويتضامل . ولا يتكبر الإنسان إلا إذا وجد كل الموجودين أقل منه ، لكنه لو ظل ناظراً إلى الله لعلم أن الكبرياء لله وحده .

إذن فعندما يتكبر المتكبر ، إنما يفعل ذلك لأن الله ليس في باله . لكن لو كان الحق المتكبر بذاته في باله لاستحى ، فإذا كان في بالك من يعطيك لاستحييت .

إذن فمعنى المتكبر أن ربنا غائب عن باله ، لذلك يقول الحق في ختام الآية : « إن الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً » وما الاختيال ؟ وما الفخر ؟

إن المادة كلها تدل على زهو الحركة ، ولذلك نسمى الحصان «خيلاً» لأنها تتخيل في حركتها ، وعندما يركبها أحد تتختر به ، ولذلك نسمى الخيلاء من هذه . إذن «الاختيال» : حركة مرئية ، «والفخر» حركة مسموعة ، فالحق ينهي الإنسان عن أن يمشي بعنجهية ، كما نراه من أن يسير مائلاً بجانبه ولا أن يعتبر نفسه مصدراً للنعمة حتى لا ينطبق عليه قوله سبحانه :

﴿ثَانِيَ عِطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَمَّا رَأَى أَنَّهُ يُخْزَىٰ وَنَذِيْقُهُ يَوْمَ الْقَبْضَةِ عَذَابَ الْخَرِيصِ ۚ﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ بِنَاكَ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَنِّهِمْ لِلْعَبِيدِ ﴿١٠﴾

(سورة الحج)

أما الفخر فهو أن يفتقد الإنسان بالكلام فيحكي عما فعل وكأنه مصدر كل عطاء للبشر ، والخيلاء والفخر ممنوعان ، وعلى المسلم أن يمتنع عن الحركة المرئية وعن كلام الفخر ، ولذلك جاء الحق بهذا هنا ؟ إنه جاء به حتى لا يظن عبد أنه يحسن إلى غيره من ذاته ، إنه يحسن مما وهبه الله .

ولا يصح أن تستخدم من أحسن إليهم وتستخدمهم عبداً ، لأنك تحسن عليهم . وعندما تنظر إلى سيادتك على هؤلاء لأنك تعطيهم ، فلماذا لا تنظر إلى سيادة من أعطاك ؟ إنك عندما تفعل ذلك وتنظر إلى سيادة خالقك فإنك قد التزمت الأدب معه وبعدت عن الاختيال والفخر بما قدمت لغيرك ، يقول الحق :

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالاً فَخُورًا﴾

(من الآية ٣٦ سورة النساء)

وعندما قال الحق : «وبالوالدين إحساناً» قال : «ويؤتي القربى واليتامى» .

ونحدث عن البذل والأريحية والجود والساح ويط اليد ، أن سبحانه بالحديث عن
المقابل وهو :

﴿ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ
وَيَكْتُمُونَ مَاءَ آتِهِمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ
وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴾ (٢٧)

وما معنى البخل ؟ إنه مشقة الإعطاء . فعندما يقطع حاجة من خاصة ماله ليعطيها
لغيره يجد في ذلك مشقة ولا يقبل عليها ، لكن الكريم عنده بسط يد ، وأريحية .
يرتاح للمعروف ، إذن فالبخل معناه مشقة الإعطاء ، وقد يتعدى البخل ويتجاوز
الحد بضم الشخص بالشئ الذي لا يضر بذله ولا ينفع منعه ؛ لأنه لا يريد أن
يعطى . وهذا البخل والشح يكون في نفس البخل ؛ لأنه أولاً قد يبخل على نفسه ،
لذا كان قد يبخل على نفسه ، أتريد أن يجود على الناس ؟ .

والشاعر يصور بخيلاً اسمه « حبي » ويريد أن يلعبه ؛ لأنه بخيل جداً ، ويظهر
صورة البخل بأنه ليس على الناس فقط بل على نفسه أيضاً ، فيما لا يضر بذله
ولا ينفعه منعه . وما دام يفتقر على نفسه فسيكون تقيره على غيره أمراً متوقفاً :

بقر حبي على نفسه وليس ببق ولا خالد
فلو يستطيع لنفسيه تنفس من منخر واحد

إنه بخيل للدرجة أنه يفكر لو استطاع أن يتنفس من فتحة أنف واحدة لفعل ؛
حتى لا يتنفس بفتحتي أنفه .

والشاعر الآخر يأتي بصورة أيضاً توضح كيف تمنع البخل نفسه من الأريحية